

**ЖАСТАР ЖӘНЕ ҚАЗАҚСТАНДАҒЫ ДӘСТҮРЛІ ЕМЕС
ДІНИ ҰЙЫМДАР**

**Жастар саясатын жүзеге асыруға уәкілетті мемлекеттік органдарға
ҰСЫНЫС**

Астана қ., 2009 ж.

ББК 66.75 + 86.39 (5 каз)

Ғылыми редакторы: философия ғылымдарының докторы Нұрманбетова Ж.Н.

Құрастырушылар: Нұрманбетова Ж.Н., Камарова Р.И., Сандыбаева У.М., Сайлаубекқызы А., Толғамбаева Д.Т., Шаповал Ю.В.

Жастар және Қазақстандағы дәстүрлі емес діни ұйымдар (Жастар саясатын жүзеге асыруға уәкілетті мемлекеттік органдарға ұсыныс) – Молодежь и нетрадиционные конфессии в Казахстане (Рекомендации государственным органам, реализующим молодежную политику). – Астана: 2009. 43б.– 43с.

ISBN

Жастар саясатын жүзеге асыруға уәкілетті мемлекеттік органдарға арналған ұсыныс қазіргі қазақстандық қоғамда жастармен жұмысты жетілдіру мақсатында дайындалды. Ұсыныста Қазақстандағы діни жағдай көрсетіледі, жастарға әлеуметтік-демографиялық топ ретінде сипаттама беріледі, ағартушылық, әлеуметтік-экономикалық, әлеуметтік-психологиялық және әлеуметтік-саяси блоктар бойынша ұсыныстар жасалады.

Ұсынысты Л.Н.Гумилев атындағы Еуразия ұлттық университеті философия кафедрасының оқытушылар тобы ҚР БҒМ Ғылым комитетінің іргелі ғылыми зерттеулерін орындау аясында «Қазақстан Республикасындағы жастар ортасында дәстүрлі емес діни ұйымдардың таралуы» атты ғылыми жоба бойынша дайындады.

Рекомендации государственным органам, реализующим молодежную политику, подготовлены с целью совершенствования работы с молодежью в современном казахстанском обществе. В Рекомендациях освещается религиозная ситуация в Казахстане, дана характеристика молодежи как социально-демографической группы, даны рекомендации по просветительскому, социально-экономическому, социально-психологическому и социально-политическому блокам.

Рекомендации подготовлены группой преподавателей кафедры философии Евразийского национального университета имени Л.Н.Гумилева в рамках выполнения фундаментальных научных исследований Комитета науки МОН РК по теме научного проекта «Распространение нетрадиционных конфессий в молодежной среде в Республике Казахстан».

ISBN

ББК 66.75 + 86.39 (5 каз)

© Нурманбетова Д.Н.
Камарова Р.И.
Сандыбаева У.М.
Сайлаубекқызы А.
Толғамбаева Д.Т.
Шаповал Ю.В.

Мазмұны

Кіріспе

1. Қазақстандағы діни жағдай
2. Жастар әлеуметтік-демографиялық топ есебінде
3. Практикалық ұсыныстар

Қосымша

Кіріспе

Қазақстанның тәуелсіздікке ие болуы және оның құқықтық, демократиялық мемлекет ретінде дамуы аясында діни сенім бостандығының саяси-құқықтық негіздері қалыптасты. Қазақстан Республикасында біздің мемлекетіміздегі дәстүрлі діндер – ислам және православиe өз қызметін белсенді жүргізе бастады. Сонымен бірге басым көпшілігі батыстан келген дәстүрлі емес діни ұйымдар да Қазақстан аумағында өздерінің діни ілімдерін кеңінен тарату және бекіту жолында белсенді қызмет жүргізе бастады. Дәстүрлі емес діни ұйымдардың қызметіне баға беру өте күрделі. Дегенмен, әлемдік тәжірибе бойынша көптеген елдерде дәстүрлі емес діни ұйымдардың тіркелуіне уақытша шектеулер енгізіліп отырғанын атап өтуге болады. Сонымен қатар дәстүрлі емес діни ұйымдардың бірқатары өздері орналасқан елдің Конституциясы мен заңдарына қайшы келетін қызметі үшін мемлекеттік органдардың да, қауымдастықтың да тарапынан қатты сынға алынып отырғандығы, тіпті тыйым салынатыны белгілі. Мысалы, сайентология және Иегово Куәгерлері атаулы ұйымдардың қызметі үнемі сынға алынып, оларға тыйым салынады. Бұл бейқамдық танытуға болмайтын жайт.

ҚР Президенті Н.Ә.Назарбаев Қазақстан халқы Ассамблеясының ХҮ-ші сессиясында сөйлеген сөзінде атап өткендей, «Қазақстанда діндердің заңнамалық теңдігі мен үнқатысуы қағидаттары мызғымайды. Сонымен қатар мемлекет жалған-діни бірлестіктердің қызметіне қарсы тұратын болады. Мұнда еліміздегі барлық діни бірлестіктердің белсенді ұстанымы қажет етіледі» (Егемен Қазақстан, 27 қазан 2009 ж., 2 б.).

Бізге жаһанданудың басты түрткілерінің бірі аксиологиялық, яғни өткен кезең құндылықтарын түбегейлі қайта қарау екендігін ескермеуге болмайды. Көбінесе бұл тұлғаның және жеке әлеуметтік топтардың, бірінші кезекте, жастар санасының ауытқуына, халқымыздың мәдени құндылықтарынан қол үзуіне әкеліп соғады.

Дәстүрлі емес діни ұйымдардың идеологиялық және басқа да жұмыстарының нысанына жастар алынатындығы жиі кездесетін жағдай. Жастар әлеуметтік-демографиялық топ ретінде өзіндік, соның ішінде рухани сипаттағы ерекшеліктерге ие. Көпшілік өмірдің рухани негіздерін іздеу, өмір сүрудің мән-мағынасы туралы сұрақтарға жауап іздеу жолында дінге келеді. «Соңғы кездері біз қандай да бір діннің тереңіне бойламай, діндердің ізгілігіне, шынайылығы мен жалпыға ортақ басқа да қырларына дендеп енбей жатып діндарлықтың сәнге айналғанын көріп отырмыз.

Адамдарды қандай да бір дінді қабылдауға мәжбүрлеуге болмайды. Сондықтан жастарға ерекше назар аудару қажет», - деп Н.Ә.Назарбаев Қазақстан халқы Ассамблеясында сөйлеген сөзінде айтып өтті (Егемен Қазақстан, 27 қазан 2009 ж., 2 б.).

Қазақстан Республикасындағы жастар ортасында дәстүрлі емес діни ұйымдардың таралуын зерттеу өзектілігі, ең алдымен, ұлттық қауіпсіздікті қамтамасыз ету, қоғам тұтастығын сақтау, жастардың сыни ойын, жастар

ортасында діни толеранттылық сананы қалыптастыру мақсатында дәстүрлі емес діни ұйымдардың идеологиясы мен Қазақстан жастарына әсер ету тетіктерін зерттеудің объективті қажеттілігінен туындайды. Осы мәселені ғылыми зерттеу аясында «Жастар және Қазақстандағы дәстүрлі емес діндер» социологиялық зерттеуі жүргізілді. Зерттеудің басты нысаны – студенттік жастар. Зерттеу пәні: жастардың дәстүрлі емес діни ұйымдарға қатысы. Социологиялық зерттеу «Қазақстан Республикасындағы жастар ортасында дәстүрлі емес діни ұйымдардың таралуы» ғылыми жобасын жүзеге асыру аясында Л.Н.Гумилев атындағы Еуразия ұлттық университеті философия кафедрасының оқытушылар тобымен жүргізілді.

1. Қазақстандағы діни жағдай

Қазақстан Республикасы – 140 ұлттың өкілдері тұратын, 40-тан астам діни бағыттағы ұйымдар шоғырланған көп ұлтты, көп дінді мемлекет. Қазақстандағы діни сенушілердің 95% мұсылмандар мен православтықтардан құралған. Республикада барлығы 4362 діни бірлестіктер, оның ішінде 2640 мұсылмандық, 296 православтық, 85 католиктік, 1264 протестанттық, 28 иудейлік, 44 дәстүрлі емес, 5 буддистік, тіркелген. Қазақстанның дінаралық қатынас саласындағы мемлекеттік саясаты дінаралық сұхбатты дамытуға, толеранттылықты нығайтуға және дін саласындағы заң талаптарын орындауға бағытталуымен сипатталады. Қазақстанда дінаралық келісім мен тұрақтылықты әрі қарай нығайту үшін барлық жағдайлар бар. Ұлтаралық және дінаралық келісімді, қауіпсіздікті, халықаралық қатынастың тұрақтылығын қолдау Қазақстанның 2010-2020 жылғы дағдарыстан кейінгі кезеңде дамуының бес негізгі бағыттарының бірі ретінде көрсетілді.

Көп дінді Қазақстандағы қазіргі діни жағдай күрделі әрі үдемелі, үнемі сандық және сапалық өзгерістер болып жатады.

Дәстүрлі діндер, ислам және христиандық, қазақстандық қоғамның қалыптасуында мәдениетті құраушы маңызды факторлардың бірі болды. Бүгінгі контексте олардың аса маңызды гуманистік бітімгерлік қарымы бар екенін және Қазақстандағы қоғам өміріне оң ықпал етіп отырғанын атап өткен жөн. Дәстүрлі діндер арасындағы қарым-қатынастың конструктивті сұхбат жүргізу аясында дамуы қазақстандық қоғамдағы дінаралық және ұлтаралық келісімге мүмкіндік туғызады, сондай-ақ оның тұрақтылығы мен қауіпсіздігінің маңызды факторы болып отыр.

Дәстүрлі емес діни ұйымдар Қазақстан Республикасының тәуелсіздігі жылдары кеңінен етек жая бастады және Қазақстандағы діни көпжақтылықтың жаңа факторына айналды. Қазақстан қоғамында дәстүрлі емес діндердің бой көрсетуі және қызметінің қауіпті тенденцияны байқатып отырғандығы объективті ғылыми зерттеулерді талап етеді.

Демократиялық дискурсті айқындайтын діни плюрализм діни жағдайды қиындатады және келесі мәселелерді туындатады. Біріншіден, ол демократиялық кеңістіктегі дәстүрлі және дәстүрлі емес діни ұйымдардың қарым-қатынасы. Қазақстан мұсылмандарының рухани басқармасы, Орыс православ шіркеуі мен дәстүрлі емес діни ұйымдар арасындағы сұхбат мүмкін бе? Бұл жерде әңгіме жай ғана формальды сұхбат жөнінде емес, конструктивті сұхбат жөнінде. Екіншіден, бір жағынан, діни сенім бостандығына кепілдік беретін, екінші жағынан, қазақстандық қоғамның тұрақтылығы мен қауіпсіздігін нығайтуға және деструктивті тенденциялардың алдын алуға бағытталған салмақты мемлекеттік-конфессиялық саясат. Бұл мәселе, ең алдымен, құқықтық аспектілерді өзектендіреді. Қазақстанның діни кеңістігінде дәстүрлі емес діни ұйымдардың белсенді таралуына орай тартыс тудыратын факторлар да жоқ емес. Олардың белсенді таралуына әлеуметтік-экономикалық бағыттағы мәселелер, индивидтің өмірдегі рухани ізденістері ықпал етеді.

Оларды ескермеуге болмайды. Гуманитарлық зерттеу орталығының (ГЗО) мәліметі бойынша 4-ке жуық пайызды (%) құрайтын «дәстүрлі емес» діндерді ұстанушылар санының аздығына қарамастан (Косиченко А.Г.Курганская В.Д., Нысанбаев А.Н., Бегалиев Н.К. Взаимодействие религий в Республике Казахстан.- Алматы: Центр гуманитарных исследований, Издательство «Искандер», 2006. 46 б.), олар өзге діни ұйымдарға қарағанда айтарлықтай белсенділігімен ерекшеленеді. Қазақстандағы «дәстүрлі емес» діндердің ішінде соңғы онжылдықта кең таралған протестанттық бағыттағы діни ұйымдарды атап өткен жөн. Әлбетте, протестанттық деноминациялар Қазақстанда ХІХ ғасырдан бері шоғырлана бастаған, бірақ-та, республика тәуелсіздік алған кезде пайда болған протестанттық ұйымдар бар. Атап айтсақ, Жаңа апостолдық шіркеу, Иегова Куәгерлері және т.б. «Дәстүрлі емес» діндердің арасында аталмыш харизмалық ағымдар бой көрсетуде: «Агапе», «Новая жизнь», «Новое небо», «Илия», «Благая весть», т.б. ҚР ӘМ діндер ісі жөніндегі Комитеттің мәліметінде Қазақстандағы протестанттық деноминациялар мен харизмалық ағымдар, сонымен қатар, республикадағы Бахаи қауымы, Церковь Объединения, Церковь Последнего Завета, Сайентология және т.б. «дәстүрлі емес» діни ұйымдар жаңа құрылымдар ретінде есепке алынған.

Қазақстан аумағында «дәстүрлі емес» діни ұйымдардың таралуының келесі себептерін көрсетуге болады. Сенім мен сенімсіздік аралығында күмәнданушы «дін төңірегіндегі» тұрғындар санының едәуір көп болуы. Мұндай «дінсымақ» адамдар «дәстүрлі емес» діндердің миссионерлері үшін қолайлы жағдай тудырады.

Екіншісі, бұқаралық діни сауатсыздық, негізгі діни білімнің жоқтығы. Бұл қазіргі діни жағдайда адамдардың бағыт-бағдарын бұрмалауға және оларды діни насихат жүргізуде ыңғайлы нысанаға алуға мүмкіндіктер тудырып береді.

Үшіншісі, бұл «дәстүрлі емес» діни ұйымдардың догмалық, культтық, ұйымдастырушылық ерекшеліктері. Догмалық тұрғыда жаңа діни ағымдар жеңіл жол мен жауап іздеген бұқаралық тұтынушы қоғам адамының санасына негізделген тиімді догматтармен ерекшеленеді. Бұған дейін көрсеткендей, жаңа діни ағымдарды сипаттайтын діннің өз ішіндегі дедогматизация мен секуляризация үдерісі, діннің өзіне зайырлылықты енгізу тенденциясы қазіргі зайырлы қоғам адамының оларға деген қызығушылығын тудырып отыр. Культтік тұрғыда, діни қызметтің қазіргі адам талғамдарына жауап беретін, бір көзбен қарағанда, өзіндік демократтық пішіні айқындалады. Зерттеуші Г.Т.Телебаев көрсеткендей, «ислам мен православиеге қарағанда дәстүрлі емес діндер жас ұрпақтың өзгермелі талғамын ескеретін жаңашылдыққа неғұрлым ашық» (Телебаев Г.Т. Ценностные ориентации казахстанцев в религиозной сфере// Глобализация и диалог конфессий в странах Центральной Азии: Материалы международной научно-практической конференции - Алматы: Институт Философии и Политологии МОН РК, 2002.-277б.–Аударған мақала авторлары). Ұйымдастырушылық бағытта «дәстүрлі емес» діни ұйымдар өзінің көп ошақты әлеуметтік кеңістігімен, дүниетанымдық плюрализммен ерекшеленетін қазіргі қоғамның желілік құрылымына сәйкес. «Дәстүрлі емес»

діни ұйымдардың ұйымдастырушылық құрылымы, дәстүрлі діндерге қарағанда, бұл дүниедегі табыстар мен о дүниедегі жеңілдіктерге бағытталған нарықтық қатынастарға анағұрлым сәйкестелген. Қазақстандағы жаңа ағымдардың басым көпшілігі этикасы, социолог М.Вебердің пікірі бойынша, кәсіпкерлікке, қаржылық табысқа негізделген протестанттық бағыттағы ұйымдар болып отыр. Бұл идеялар Қазақстан Республикасында нарықтық экономиканың дамуы жағдайында адамдарды аса қызықтырады.

Төртіншісі, жаңа діндерді ұстанушылар өз миссионерлік қызметін белсенді атқарады. Олар түрлі жағдайларға икемделіп, елдегі әртүрлі топтардың психологиялық ерекшеліктерін ескере әрекет ете алады. Олар жастарға, олардың ауыспалы талаптары мен талғамдарына баса назар аударады. Алматы қ. «Қазақстан жастарына діни ұйымдардың ықпалы» атты тақырып бойынша ГЗО жүргізген зерттеулер «дәстүрлі емес» діндердің, соның ішінде жаңа протестанттық діни ұйымдар мүшелерінің басым көпшілігі жастардан құрылғанын анықтады. Бұл феномен былай түсіндіріледі: «Бұл жерде жастардың бойына тән жалпы қарсыластық қасиет, «басқалардан ерекше болуға талпыныс» ықпал етеді (респонденттердің жауаптары бойынша). Сонымен бірге, жас адамдар «дәстүрлі емес» діндер тарапынан жастарды өздеріне тарту үшін қазіргі психологиялық технологиялар қолданылатынын, діни ағымдардың уағыздаушыларының психологиялық дайындығы жоғары екендігін атап көрсетті» (Курганская В.Д., Дунаев В.Ю., Косиченко А.Г., Подопригора Р.А., Садовская Е.Ю., Чупрынина И.Ю. Влияние религиозных организаций на молодёжь в Казахстане (Научно-исследовательский отчет). – Алматы: Центр гуманитарных исследований, 2003, с.30. – Аударған мақала авторлары).

Қазақстанда жаңа діни ағымдардың таралуы аясында сипатталған діни плюрализм жағдайының болашақта дамуының қазақстандық қоғам үшін қандай салдары болмақ, Осы сұраққа орай қазақстандық зерттеушілерді екі топқа жіктеуге болады. Зерттеушілердің бірінші тобы, атап айтқанда А.И.Артемов, Я.Ф.Трофимов, аталмыш діни плюрализм демократиялық қоғамның ажырағысыз белгісі болып отырған діни сенім бостандығының көрінісі деп есептейді. Демек, олар үшін постсоветтік кеңістіктегі ең либеральді заң деп танылған 1992 жылғы «Діни сенім бостандығы және діни бірлестіктер туралы заңды» қатаңдату талабы «не істеп жатқандығын өздері де түсінбейтіндердің» құптауға келмес талпынысы» (Артемов А.И. Содержание и сущность основных религиозных конфессий и деноминаций как объект государственной политики в современном Казахстане// Нысанбаев А.Н., Хамидов А.А., Косиченко А.Г., Колчигин С.Ю., Бисембаев Ф.К., Сыроежкин К.Л., Артемов А.И. Религия в политике и культуре современного Казахстана. – Астана: Ел Орда, 2004. с.159. – Аударған мақала авторлары).

А.Г.Косиченко, В.Д.Курганская, А.Н.Нысанбаев, Г.Т.Телебаев және т.б. құралған зерттеушілердің екінші тобы өте сақ әрі байыпты пікірді ұстанады. Олар діни сенім бостандығы Қазақстан жерінде өздерін жария еткен діни ұйымдардың ешбір бақылаусыз қызмет жүргізуіне мүмкіндік беретін діни

саладағы жүгенсіздікке жол беру емес деп есептейді. Еліміздегі жаңа діндердің шетелдік миссионерлеріне айқарыла жол ашылуына, «дәстүрлі емес» діни ұйымдар санының көбеюіне барша мүмкіндіктерді тудырып отырған қазіргі жаһандану жағдайында мемлекетіміздің конфессионалдық қауіпсіздігі мәселесі туындайды. Қалыптасқан діни плюрализм жағдайына күмәндана қарамастан бұрын, алдымен «ҚР идеялық және өнегелілік ахуалы үшін олардың қызметінің және оның салдарының айқындалмағандығын...» көрсеткен жөн. (Косиченко А.Г. Курганская В.Д., Нысанбаев А.Н., Бегалиев Н.К. Взаимодействие религий в Республике Казахстан.- Алматы: Центр гуманитарных исследований, Издательство «Искандер», 2006, с.46. – Аударған мақала авторлары). Республикада бұл салада тәжірибе жоқ, сондықтан олардың ел ішіндегі де, шет елдердегі де қызметін терең әрі тұтастай зерттеу қажет. Аталған зерттеулер көрсеткендей, екінші мезет тіпті демократиялық деп танылған елдердің өзінде заңды түрде бекітілген конфессиялар теңдігі олардың іш жүзіндегі теңдігіне әр кезде толық сәйкес келе бермейтінін айқындайды. Олардың пікірі бойынша, қазақстандық қоғам үшін тарихи, мәдени, өмірлік маңыздылығына байланысты, бір жақтан, ислам мен православиені, екінші жақтан, «дәстүрлі емес» діндерді теңестіру мүмкін емес. Сондықтан, әр түрлі діни ұйымдарға, олардың қызметін және оның қазақстандық қоғамның рухани-өнегелілік ахуалына ықпалын жан-жақты зерттеу негізінде, дифференциалды тұрғыда қараған жөн. Қазіргі әлемге тән діндерді «деприватизациялау» үдерісі діндердің қызметін идеологиялық мазмұнмен толықтырып отырғанын ескеру қажет. Сондықтан, Қазақстандағы «дәстүрлі емес» діндердің таралуын діни плюрализмнің көрінісі ретінде ғана емес, сонымен бірге қазақстандық қоғам өміріне және қазақстандықтардың санасына енгізілген жаңа идеологиялық ой, қағидат ретінде қарастырған жөн. Бұл жаңа қағидаттар рухани-өнегелілік үлгілерге қаншалықты сәйкес, олар адамның Құдайға рухани өрлеуіне қаншалықты ықпал етеді, демек, олар қазақстандық қоғамның рухани қауіпсіздігін сақтауға немесе, керісінше, оны қиратуға, қаншалықты талпыныс жасайды деген мәселелерді зерттеу өте маңызды.

Жобаны құрастырушылар конфессиялық саладағы айқынсыздық пен толқуларды бәсеңдететін тұтастай кешенді іс-шаралар қажет деп ойлайды.

2. Жастар әлеуметтік-демографиялық топ есебінде

Жастар – кең мағынада жас ерекшелігіне қарай және соған байланысты қызметтің басты түрлері негізінде құрылған топталған қауымдастықтардың ауқымды жиынтығы. Анағұрлым тар, әлеуметтанулық, мағынада жастар – жас адамдардың жасына қарай анықталған әлеуметтік жағдай ерекшелігі, олардың қоғамның әлеуметтік құрылымындағы орны мен қызметі, өзіне тән мүдделері мен құндылықтары негізінде дараланатын әлеуметтік-демографиялық топ. Жастар – әлеуметтену сатыларынан өтетін, жалпы білім беру және кәсіби қызметті, қабылдау және орындау үшін қоғам тарапынан дайындалатын есті адамның әлеуметтік рөлін игеретін адамдар ұрпағы.

Жастық шақ, балалық, жас өскін, есейген шақ тәріздес, – бұл әрі жас кезеңі, әрі тұлғаның даму сатысы, әрі нақты айқындалған әлеуметтік статус.

Басқа әлеуметтік-демографиялық топтармен сәйкестіргенде жастар, қай жақтан алса да, тұтастық, қауымдастық ретінде айқындалады. Сондай-ақ оның ішкі құрылымдық жіктеулері (дифференциация) де бар. Мұндай жіктеудің үш түрі беріледі:

- стратификациялық, әрбір қауымдастықта, топта, класта белгілі бір жастар табын, ортасын айқындағанда (ауыл жастары, жас инженерлер, жас кәсіпкерлер, жұмысшы жастар және т.б.), немесе жас ұрпақ аясында белгілі бір топтарды ерекшелеу;

- жас ерекшелігі, тұтастай әлеуметтену мен даралану процесі белгілі бір уақыт кезеңдеріне және оларға сәйкес жастар ішіндегі жас топтарына ажыратылғанда;

- субкультуралық, жіктеудің өлшемі ретінде өмір сүру тәсілі мен үлгісіне, құндылықтық бағыт-бағдары мен ұстанымдарына қарай белгілі бір жастар тобының ерекшелігі мен айырмашылығын көрсеткенде.

Сонымен, жастар әлеуметтік-демографиялық топ ретінде өзінің құрамы жағынан біртекті емес: олар жасына, жынысына, қызмет түрлеріне (білім алушылар, жұмыс істеушілер), тұрғылықты жеріне (қалалық, ауылдық) және б. қарай әр түрлі таптарға бөлінеді. Бірақ жастардың жіктелуін тым абсолюттендіру қажет емес. Жастардың басым бөлігі оны тұрғындардың өзге топтарынан ұтымды түрде ерекшелендіретін жұмылыс деңгейі, зияткерлік белсенділігі мен денсаулығы жағынан айрықша қасиетке ие. Сонымен қатар кез келген қоғамның алдында жас адамдарды әлеуметтендірудегі және оларды тұтас экономикалық, саяси және социомәдени кеңістікке біріктірудегі елдің шығындары мен жоғалтқандарын шамалау (минимизация) қажеттілігі мәселесі тұр. Неміс социологы Карл Манхеймнің анықтауы бойынша, өзгермелі немесе жаңа сапалы жағдайларға бейімделу үшін мұндай жанданулар қажет болған кезде жастар үнемі алдыңғы қатарда жүретін өзіндік бір резерв болады. Динамикалық қоғамда ерте ме әлде кеш пе оларды жұмылдыру, тіпті ұйымдастыру қажет (дәстүрлі қоғамда жұмылдырылмайтын және біріктірілмейтін, көбінесе тұмшаланатын ресурстар).

Жастар жас шамасымен ерекшеленетін айрықша әлеуметтік топ ретінде мәдениет құндылықтарын әр уақытта өзінше қабылдап, түрлі кезеңдерде жастар сленгісін және субмәдениеттің кереметтей үлгілерін тудырып отырады. Олардың өкілдері қатарында хиппилер, битниктер, стилигалар болды, ал КСРО және постсоветтік кеңістікте – неформалдар. Жастар, Манхеймнің пікірі бойынша, өз табиғатына қарай прогрессивті де емес, консервативті де емес, ол – кез келген бастамаларға дайын тұратын қарым (потенция), сондықтан біз мемлекеттік жастар саясаты тиімді және осындай қиын сәттерде жастарға көмек бере алатын болуға тиіс екенін айрықша көрсетпекпіз.

Жаңа идеяларды қабылдауға бейімділігіне және әлеуметтік-демографиялық топ ретінде ерекше сипатына байланысты жастар дәстүрлі емес діни ұйымдар қызметінің басты көздеген нысанасы болып отыр.

Қазақстандағы жастардың жалпы саны 2008 ж. 1 қаңтарда 4,5 млн-ға жуық адамды құрап отыр, бұл есеп бойынша қазақстандық қоғамның құрылымында жас азаматтар ҚР халықтарының жалпы санының 27,8%-ын құрайды. ҚР статистика агенттілігінің мәліметіне сәйкес жұмыссыздар арасында жастар үлесі (15-24 жас аралығында) 18,5%-ды құрайды. Біз жұмыссыз жастардың пайыздық үлесі әлемдік қаржы-экономикалық дағдарысқа байланысты артып отыр деп ойлаймыз.

Жастар құрылымында студенттік жастардың үлесі аз емес. Студенттік жастар – бұл білім алған соң ертеңгі күні экономикалық, әлеуметтік-саяси, мәдени, білім салаларында ұстанымға (позиция) ие болатын жастар табы, сондықтан ол белгілі бір дәрежеде көптеген тоталитарлық және деструктивті дәстүрлі емес діни ұйымдардың басты нысанасы болады.

«Қазақстан Республикасындағы жастар ортасында дәстүрлі емес діни ұйымдардың таралуы» тақырыбында ғылыми жобаны орындаушылар тарапынан «Жастар және Қазақстандағы дәстүрлі емес діндер» атты социологиялық зерттеу жүргізілді. Сауалға Астана, Алматы, Қарағанды, Шымкент, Петропавл, Семей және Ақтөбе қалаларында 1495 адам қатысты. Зерттеушілер социологиялық сауалға еліміздің барлық төрт аймағын қамтуға тырысты.

Зерттеу студенттердің 83,3% өздерін дінге сенушілер қатарына қосатындығын, күмәнданушылар мен дінін анықтамағандар – 7,3%, сенбейтіндер мен атеистар – 7,6% құрайтындығын анықтады. Сенушілердің ішінен 75,1% ислам дінін ұстанушылар, бұл жерде респонденттердің 75,4% қазақтарды құрайды; 14,8% респондент православтық сенімді ұстанушылар, бұл жерде сауалға қатысқандардың ішінде орыстар 17,4% құрайды. 0,5% респондент өзінің діни сенімі туралы сұраққа жауап беруден бас тартты.

Қазақстанда шоғырлынған және таралып жатқан жаңа діни ұйымдарға өздерінің оң көзқарасын респонденттердің 7,9% білдірді; 2,1% дәстүрлі емес діни ұйымдарға кіргенін көрсетті. Респонденттердің 9,5% оларға деген өздерінің немқұрайлылығын білдірді, егер 20,0% дәстүрлі емес бағыттағы діни ұйымдар туралы еміс-еміс естіген болса, бейтараптылық танытқандардың жалпы саны 29,5% құрайды; 27,5% дәстүрлі емес діндерді адам және қоғам

үшін қауіпті деп көрсетсе, сауал бергендердің 28,5% «барлық діндер қауіпті» деген жауап берді; 3,7% жауап беруге қиналса, 0,3% исламнан өзге ешқандай дінді мойындамайтынын білдірді. Біздің көзқарасымыз бойынша, респонденттердің үштен бір бөлігі білдірген дәстүрлі емес діндердің адам және қоғам үшін қауіптілігі туралы пікірі, сондай-ақ «барлық діндер қауіпті» деген жауап Сайентология Шіркеуі мен Кришна Санасының Қоғамы төңірегінде болған аты шулы оқиғалармен және кез келген дінді, соның ішінде дәстүрлі діндер – ислам мен праославиені, түбегейлендіру (радикализация) қауіптілігін түсінумен байланысты.

Жастардың Қазақстан үшін ең тиімді діни жағдайға қатысты, атап айтқанда, «барлық діндер еш шектеусіз тең құқыққа ие болуға тиіс пе, немесе дәстүрлі діндер ғана басыңқы орында болуы тиіс пе» және «мемлекет дінаралық төзімсіздікті насихаттайтын ілімдерге тосқауыл қоюға тиіс пе» деген сауалға қатысты көзқарасы былайша бөлінді: респонденттердің 9,0% Қазақстан жерінде еш шектеусіз барлық діндер, дәстүрлі діндермен қатар жаңа діндер де, тең құқыққа ие болуға және толыққанды еркін дамуға тиісті деп санайды; 29,4% - барлық діндер, дәстүрлі діндермен қатар жаңа діндер де, тең құқыққа ие болуға тиіс, бірақ мемлекет зорлықты, дінаралық төзімсіздікті насихаттайтын діни ілімдерге тосқауыл қоюға тиіс; 32,5% - Қазақстанда дәстүрлі діндер – ислам мен христианшылдық басты орынға қойылып, дәстүрлі емес діндердің таратылуына жол бермеу керек; Қазақстан тек бір ғана дінді басты орынға қойған ел болуға тиіс – 20,0% (оның ішінде исламды – 96,7%, христианшылдықты – 3,3% көрсетті); жауап беруге қиналғандар – 8,4%; немқұрайлылық білдіргендер – 0,3%; адамға дін қажет емес деген пікірді 0,3% білдірді.

Социологиялық зерттеу көрсеткендей, жастар дәстүрлі емес діни ұйымдардың қызметі мен ғибадаттар туралы аз ақпараттанған, бұл олардың тоталитарлық және деструктивті діни ұйымдар мен ғибадаттарға кіру қаупін тудырады, әсіресе жас адамдардың сыни ойлау деңгейінің төмен болуы мұндай қауіптің артуына ықпал етіп отыр. Жастардың 60% – 75% харизмалық бағыттағы жаңа діни ұйымдар туралы мүлдем естімеген болса, сауалға қатысқандардың 18,1% – 23,7% белгілі бір жаңа діни ұйым туралы ақпараттанғандығы жайлы сұраққа жауап беруге қиналғанын білдірді. Әсіресе, жастардың сыни ойлау деңгейінің төмендігін келтірілген мына мәліметтер айғақтайды: «Діни ұйымға кіруге шешім қабылдаған сәтте Сіз қандай ақпарат деректеріне сүйендіңіз» деген сұраққа респонденттердің 30,2% белгілі бір ұйымның әдебиетімен таныстым деп жауап берді; 19,0% - өз таныстарының айтқандары бойынша шешім қабылдаса, 30,2% - белгілі бір діни ұйымның мүшелерінің айтқандарына сүйенген, 11,1% жауап беруге қиналған. Ақпаратты 7,9% БАҚ арқылы алғанын көрсетсе, ал «ешқайсынан емес» деп 1,6% жауап берген.

Тәжірибе көрсеткендей, белгілі бір діни ұйым туралы айтқандардың, оладың іс-шараларына қатысуға шақырған «таныстардың» өздері сол діни ұйымдардың мүшелері болған. Сондықтан 49,2%-ға сәйкес респонденттердің

жалпы үлесі дәстүрлі емес бағыттағы діни ұйымға кіруге шешім қабылдаған сәтте өз таныстарының, сол ұйым мүшелерінің пікіріне жүгінген. Ал, егерде 30,2% белгілі бір діни ұйымның әдебиетімен танысқандығын ескерсек, онда жастардың сыни ойлау деңгейінің төмендігі туралы қорытындымыз дәлелденіп отыр. «Ешқайсынан емес» деген жауап, ең алдымен, жастардың өздері қалай дәстүрлі емес діни ұйымдардың мүшесі болғанын түсінбегенін білдіреді. Бұл жерде респонденттердің 42,9% дәстүрлі емес ағымдағы діни ұйымдарға кіру жөніндегі шешімді ұзақ толғаныстан және талдау жасағаннан кейін ғана қабылдаған; 17,5% шешімді діни топтар мүшелерінің өз ілімдеріне сендіруінің нәтижесінде қабылдағанын мойындайды; 20,6% өмірдегі қиын жағдайларды атап өткен (7,9% - жанның терең күйзелісі; 3,2% - ауруға шалдығуы; 9,5% - өмірдің қиын жағдайлары (жұмыссыздық, қаржылық қиындықтар, баспана мәселесі); 12,7%. – жауап беруге қиналғандар.

Социологиялық зерттеудің нәтижелері дәстүрлі емес діни ұйымдар мүшелерінің белсенділігін көрсетіп отыр. Респонденттердің 50,6% діни ұйымдардың мүшелерімен көшеде, 1,7% - кафеде кездескен, ал 16,1% олардың үйге келгендігін көрсетіп отыр. Бұл өз алдына жобаны құрастырушылардың пайымдауын нақты айғақтайды: жаңа діни ұйымдар мүшелерінің белсенді қызметі жастарды өздеріне қаратудың негізгі факторларының бірі екені анық.

Жоғарыда келтірілген мәліметтер мен «Жастар және Қазақстандағы дәстүрлі емес діндер» тақырыбындағы социологиялық зерттеудің ғылыми-аналитикалық есебінде жарияланған басқа көрсеткіштер, зерттеушілер тарапынан жасалған қорытындылар мемлекеттік жастар саясатының тиімділігін арттыру және жетілдіру мақсатында төмендегідей практикалық ұсыныстар жасауға мүмкіндік береді.

3. Жастар саясатын жүзеге асыруға уәкілетті мемлекеттік органдарға ұсыныс

I. Ағартушылық блок.

Жастардың дін саласындағы сауаттылығын мақсатты түрде арттыру мемлекеттік жастар саясатының аса маңызды бағыттарының бірі болуы қажет. Дәстүрлі емес діндер өз назарын қалың қауымға аударып отыр, олар білім беру жобаларына қатысады, мәдени-ағартушылық ұйымдардың қызметіне араласады және танымдық жағынан жастардың арасында қызығушылықты тудыра білу қабілетіне ие. Тек білім ғана еркін және жауапты таңдау жасауға, қазіргі әлем ұсынып отырған үрдістерді қабылдауға немесе қабылдамауға жағдай жасай алады.

Қажет:

1. республикалық телеарналарда, радиода ұдайы діни ұйымдар туралы ғылыми-танымдық бағдарламалардың *циклын* жасау;
2. теледидардан еліміздегі дәстүрлі діндер (ислам, христианшылдық, әсіресе православие) басшыларының діни уағыздарын үнемі жүргізіп отыру;
3. білім берудің барлық кезеңдерінде (мектеп, колледж, жоо) дінтану саласындағы мамандар дайындаған «Дінтану негіздері» зайырлы пәнін оқыту;
4. діннің, діни сананың, конфессиялық саясаттың және т.б. өзекті мәселелері бойынша «дөңгелек үстелдер» өткізу; бұл орайда әр жерлерде, аймақтарда, тіпті кішігірім тұрғылықты жерлерде жылжымалы «дөңгелек үстелдер» ұйымдастыру;
5. ҚР дін мәселесі, діни жағдай бойынша ашық дәрістер өткізу. Ерекше назарды тоталитарлық және деструктивті бағыттағы дәстүрлі емес діни ұйымдар, жаңа діни ғибадаттардың жастарға ықпалының алдын алу мәселелеріне аудару қажет.

II. Әлеуметтік-экономикалық блок.

Қазақстан қоғамындағы діншілдіктің артуы көбінесе халықтың ұлттық санасының оянуымен, жалпы рухани жаңғырулармен, сонымен бірге постсоветтік кезеңде біздің қоғамда туындаған өзге де әлеуметтік-экономикалық мәселелермен түсіндіріледі. Көптеген зерттеушілер әлеуметтік-экономикалық мәселелерді адамдардың, әсіресе жастардың, дінге келуінің факторы ретінде көрсетеді. Дәстүрлі емес діндердің кең таралуы олардың қолайлы қызметімен, материалдық көмек көрсетуімен, шет елдерде білім алуға жағдай жасауымен және т.б. байланыстырылады.

Сарапшылардың пікірі бойынша, біздің елімізге әсерін тигізген дүниежүзілік қаржы-экономикалық дағдарысқа орай жастардың, ауқымды

түрде болмаса да, дәстүрлі емес діндерге көптеп келуі күтілуде. Осыны ескере, ұсынамыз:

1. жастардың білімін жетілдіруге, мәдени өмірге, спортқа және бос уақытты өткізудің басқа түрлеріне қатысуына кең мүмкіндіктер жасау;
2. еңбекпен және жұмыспен қамту саласындағы жастар үлесін арттыру, осыған орай жастар арасындағы жұмыссыздық деңгейінің мониторингісін ұдайы жүргізіп отыру;
3. жастардың баспана мәселесін шешуге көмек көрсету;
4. қазақстандық қоғамдағы отбасы құндылықтарын дәріптеу, жас отбасыларын мемлекет тарапынан қолдауды күшейту.

III. Әлеуметтік-психологиялық блок.

Әртүрлі діни ғибадаттарға күштеп тартудың психологиялық әдістерін қолданатын қауіпті тренингтер, семинарлар, біліктілікті арттыру курстары ж.т.б. тәріздес көптеген әлеуметтік-психологиялық қатерлер бүгінгі қоғамның жаппай көрінісіне айналып отыр. Сананы бақылаудың психотехниктері жұмыс істейтін жерде шынайы таңдау жасау еркіндігіне орын жоқ. Қоғам деңгейіндегі психологиялық қауіпсіздік ұлттық қауіпсіздіктің басты сипаты. Осыған орай басты назарды аудару қажет:

1. кәсіби қызметте әлеуметтік-психологиялық тәуелділіктің алдын алу;
2. білім жүйесінде ғибадаттық ықпалдың алдын алу;
3. жас ұрпақтың өнегелілік тәрбиесіне, тоталитарлық және деструктивті секталармен күрес ісіне, қайырымдылық, мәдени-ағартушылық, гуманитарлық және әлеуметтік-пайдалы қызметтің барлық түрлерін жүргізуде мұсылмандық және православтық дін уағыздаушыларын кеңінен тарту;
4. БАҚ беттерінде, интернетте дәстүрлі емес діни ағымдарға, деструктивті ғибадаттарға қатысты жағымсыз құбылыстарды кеңінен ашу;
5. жастарды тоталитарлық діни ұйымдарға тартуда қолданылатын манипулятивті тәжірибелер мен әдістерді түсіндіру үшін психология және дінтану саласындағы мамандарды тарту;
6. діни саладағы сауаттылықты ашумен, дінаралық келісімді насихаттаумен, этноконфессиялық саладағы интолеранттылықтың алдын алу, экс-культистерді сауықтыру (реабилитация) мәселелерімен айналысатын азаматтық қоғам институттарын жан-жақты қолдау;

IУ. Әлеуметтік-саяси блок.

Жаңа діндердің мүшелері өздерінің миссионерлік қызметінде аса белсенділікпен ерекшеленеді. Оларға түрлі жағдайларға икемделу, қалыптасқан жағдайды, тұрғындардың әртүрлі топтарының психологиялық ерекшеліктерін ескере әрекет ету қасиеті тән. Олар өздерінің басты назарын жастарға, олардың өзгермелі талаптары мен талғамдарына аударады. Сондықтан тоталитарлық және деструктивті діни ұйымдардың жастарға теріс ықпалына қарсы тұру және бәсеңдету үшін кешенді жұмыс жүргізу қажет.

Ұсынамыз:

1. өз қызметтік бабын пайдаланып, кейбір діни ұйымдардың мүдделеріне қолдау көрсетіп, олардың ілімдерін насихаттауға көмек беріп отырған кейбір мемлекет қызметкерлерінің әрекетіне тосқауыл қою;
2. теледидарда салауатты өмірді, білімділік пен өнегелілікті насихаттайтын жастар арнасын құруға қолдау жасау;
3. әр аймақта білікті мамандар қызмет атқаратын психологиялық көмек көрсету орталықтары мен сенім телефондарын ашу; жастарға әлеуметтік көмек көрсету қызметінің желісін кеңейтуге қолдау көрсету;
4. жастар ұйымдарының қызметін оларды жаңа тиімді жұмыс орындарына тарту арқылы жандандыру, жастарды әлеуметтендірудегі және оларды тұтас экономикалық, саяси және социомәдени кеңістікке біріктірудегі елдің шығындары мен жоғалтуларын шамалау (минимизация) мақсатында әртүрлі жастар ұйымдарының қызметін үлестіру;
5. жоо-ның жастар ұйымдарына балалар үйлеріне қамқорлық жұмыстарын жоспарлы және ұдайы жүргізуге ұсыныс жасау;
6. жұмыссыз жастар, ауыл жастары арасындағы діншілдік жағдай, көңіл-күйлері мен ой толғаныстары туралы арнайы ғылыми зерттеулерді жүргізуге бастама беру;
7. мемлекеттік органдар мен діни ұйымдар арасында ықпалдастық түрлерін жетілдіру.

Осы ұсыныстарды жүзеге асыру жолына мүдделі және уәкілетті барлық органдар мен ұйымдарды тарту қажет.

МОЛОДЕЖЬ И НЕТРАДИЦИОННЫЕ КОНФЕССИИ В КАЗАХСТАНЕ

РЕКОМЕНДАЦИИ

государственным органам, реализующим молодежную политику

г.Астана, 2009 г.

Содержание

Введение

1. Религиозная ситуация в Казахстане

2. Молодежь как социально-демографическая группа

3. Практические рекомендации

Приложение

Введение

С обретением Казахстаном независимости и его развития как правового, демократического государства, сформированы политико-правовые основы для свободы вероисповедания. В Республике Казахстан стали активно вести свою деятельность традиционные для нашего государства религии - ислам и православие. В тоже время активную деятельность по закреплению на территории Казахстана и распространению своего вероучения стали вести и нетрадиционные конфессии, многие из которых пришли к нам из западных обществ. Деятельность нетрадиционных конфессий оценить очень сложно. Однако можно отметить, что в мировой практике многие страны вводят временное ограничение по пребыванию нетрадиционных конфессий в своей стране. Также известно, что ряд нетрадиционных конфессий вызывают критику со стороны как государственных органов, так и общественности за свою деятельность, нарушающую Конституцию и законы страны, в которых они находятся, и даже подвергаются запрету. Например, зачастую критике и запретам подвергаются такие конфессии как сайентологи и Свидетели Иеговы. Это не может не вызывать беспокойство.

Как отметил в своем выступлении на ХУ сессии Ассамблеи народа Казахстана Президент РК Назарбаев Н.А. «В Казахстане незыблемы принципы законодательного равенства и диалога религии. В то же время государство будет противостоять деятельности псевдо-религиозных объединений. В этом потребуются и активная позиция всех религиозных объединений страны» (Казахстанская правда, 27 октября 2009 г., с.2).

Мы не можем не учитывать, что одним из главных вызовов глобализации является аксиологический, предполагающий коренной пересмотр всех ранее существовавших ценностей. Во многом это может привести к деформации сознания личности и отдельных социальных групп, и прежде всего, молодежных; разрыву с культурными ценностями нашего народа. Часто объектом идеологической и иной работы нетрадиционных конфессий является молодежь. Молодежь как социально-демографическая группа имеет свои особенности, в том числе и духовного плана. Поиск духовных основ своей жизни, поиск ответов на смысложизненные вопросы приводят многих к религии. «В последнее время мы видим превращение религиозности в моду без понимания глубинной сути той или иной религии, не вникая в гуманность, честность и другие общепринятые постулаты религии.

Нельзя принуждать людей к принятию той или иной религии. Это запрещается самими религиями.

Поэтому особое внимание надо уделить молодежи», - сказал в своем выступлении на Ассамблеи народа Казахстана Н.А. Назарбаев (Казахстанская правда, 27 октября 2009 г., с.2).

Актуальность изучения распространения нетрадиционных конфессий в молодежной среде в Республике Казахстан обусловлена, прежде всего, объективной необходимостью изучения идеологии и механизмов воздействия

нетрадиционных конфессий на казахстанскую молодежь в целях обеспечения национальной безопасности, сохранения целостности общества, формирования критического мышления у молодых людей, толерантного религиозного сознания в молодежной среде.

В рамках научного изучения данной проблемы было проведено социологическое исследование «Молодежь и нетрадиционные религии». Основным объектом исследования является студенческая молодежь. Предмет исследования: отношение молодежи к нетрадиционным конфессиям. Социологическое исследование было проведено группой преподавателей кафедры философии Евразийского национального университета им.Л.Н.Гумилева в рамках реализации научного проекта «Распространение нетрадиционных конфессий в молодежной среде в Республике Казахстан».

1. Религиозная ситуация в Казахстане

Республика Казахстан – полиэтническое, поликонфессиональное государство, где проживают представители 140 национальностей, функционируют религиозные организации свыше 40 религиозных направлений. Из числа верующих казахстанцев 95% являются мусульманами и православными. Всего в республике зарегистрировано 4362 религиозных объединения, в том числе 2640 мусульманских, 296 православных, 85 католических, 1264 протестантских, 28 иудейских, 44 нетрадиционных, 5 буддийских. Государственная политика Казахстана в области межконфессиональных отношений характеризуется направленностью на развитие межконфессионального диалога, укрепление толерантности и исполнения требований закона в религиозной сфере. В Казахстане имеются все условия для дальнейшего укрепления межконфессионального согласия и стабильности. Поддержание межнационального и межконфессионального согласия, безопасности, стабильности международных отношений названо одним из пяти основных направлений посткризисного этапа развития Казахстана на 2010 – 2020 годы.

Современная религиозная ситуация в поликонфессиональном Казахстане не проста и динамична, в ней постоянно происходят количественные и качественные изменения.

Традиционные религии, ислам и христианство, явились важным культурообразующим фактором становления казахстанского общества. В современном контексте, необходимо отметить, что они обладают значительным гуманистическим миротворческим потенциалом и оказывают позитивное воздействие на общественную жизнь Казахстана. Отношения между традиционными религиями развиваются в направлении конструктивного диалога, что способствует межконфессиональному и межэтническому согласию в казахстанском обществе, а также является важным фактором его стабильности и безопасности.

Нетрадиционные конфессии получили широкое распространение в годы независимости Республики Казахстан и являются новым фактором в религиозной палитре Казахстана. Функционирование и деятельность нетрадиционных религий в казахстанском обществе обнаруживает тревожные тенденции, что требует объективного научного исследования.

Религиозный плюрализм, который характерен для демократического дискурса усложняет религиозную ситуацию и высвечивает следующие проблемы. Во-первых, это отношения традиционных и нетрадиционных конфессий в демократическом пространстве. Возможен ли диалог между ДУМК, РПЦ и нетрадиционными конфессиями? Причем речь идет не о формальном диалоге, а о диалоге конструктивном. Во-вторых, взвешенная государственно-конфессиональная политика которая, с одной стороны, гарантирует свободу вероисповедания, с другой стороны, направлена на укрепление стабильности и безопасности казахстанского общества и

профилактику деструктивных тенденций. Данная проблема актуализирует, прежде всего, правовые аспекты. В религиозном пространстве Казахстана существуют и конфликтогенные факторы, связанные с активным распространением нетрадиционных конфессий. Активному же распространению их способствуют проблемы социально-экономического плана, поиск индивидом духовных оснований жизни. Не учитывать их нельзя. Несмотря на небольшое число приверженцев этих «нетрадиционных» религий, составляющих по данным ЦГИ около 4 % (Косиченко А.Г. Курганская В.Д., Нысанбаев А.Н., Бегалиев Н.К. Взаимодействие религий в Республике Казахстан.- Алматы: Центр гуманитарных исследований, Издательство «Искандер», 2006. с.46), они отличаются значительной активностью по сравнению с другими конфессиями. Среди «нетрадиционных» для Казахстана религий можно выделить конфессии протестантского направления, которые получили распространение в последние десятилетия. Разумеется, протестантские деноминации в Казахстане стали функционировать ещё в XIX веке, однако, есть протестантские организации, возникшие со времени обретения независимости республикой. В частности, Новоапостольская церковь, Свидетели Иеговы и др. Далее, среди «нетрадиционных» выделяются так называемые харизматические движения: «Агапе», «Новая жизнь», «Новое небо», «Илия», «Благая весть» и др. В данных Комитета по делам религии МЮ РК новые для Казахстана протестантские деноминации и харизматические движения числятся новообразованиями. И затем, такие «нетрадиционные» для республики религиозные организации как Вера Бахаи, Церковь Объединения, Церковь Последнего Завета, Сайентология и другие.

К причинам распространения «нетрадиционных» конфессий на территории Казахстана можно отнести следующие. Во-первых, наличие значительного количества «околорелигиозного» населения, колеблющегося между верой и неверием. Эти «мнимо религиозные» люди представляют собой благодатную почву для миссионеров «нетрадиционных» религий.

Второе, массовая религиозная неграмотность, отсутствие элементарных религиозных знаний, что дезориентирует людей в современной религиозной ситуации и делает их удобным объектом для религиозной пропаганды.

Третье, это догматические, культовые, организационные особенности «нетрадиционных» конфессий. В догматическом отношении новые религиозные движения отличает облегченная догматика, более приспособленная к сознанию человека массового потребительского общества, ищущего лёгких путей и ответов. Как мы ранее отмечали, для новых религиозных движений характерна тенденция проникновения светского в саму религию, сопровождаемая процессами дедогматизации и секуляризации непосредственно самой религии, что также делает их привлекательными для человека современного светского общества. В культовом аспекте наблюдаются более демократичные, на первый взгляд, формы богослужений, отвечающие вкусам современного человека. Как отмечает исследователь Г.Т. Телебаев «нетрадиционные религии, в отличие от ислама и православия, больше

открыты для новшеств, учитывающих меняющиеся вкусы подрастающих поколений» (Телебаев Г.Т. Ценностные ориентации казахстанцев в религиозной сфере// Глобализация и диалог конфессий в странах Центральной Азии: Материалы международной научно-практической конференции - Алматы: Институт Философии и Политологии МОН РК, 2002.с.277). В организационном отношении «нетрадиционные» конфессии соответствуют сетевой структуре современного общества с его децентрированным социальным пространством, мировоззренческим плюрализмом. Организационная структура «нетрадиционных» конфессий более соотносима, чем традиционные религии, с рыночными отношениями, ориентированными на успех в посясторонней и бонусы в потусторонней жизни. Значительное количество новых для Казахстана движений являются организациями протестантского направления, этика которых, согласно социологу М.Веберу, обосновывает предпринимательство, финансовый успех. Эти идеи привлекают людей в условиях развития рыночной экономики в Республике Казахстан.

Четвертое, адепты новых религий очень активны в своей миссионерской деятельности. Им свойственно умение приспособиться к различным условиям, действовать с учетом обстановки, психологических особенностей различных групп населения. Большое внимание ими уделяется молодёжи, её меняющимся потребностям и вкусам. Исследование, проведенное ЦГИ г. Алматы на тему «Влияние религиозных организаций на молодёжь в Казахстане» выявило, что абсолютное большинство адептов «нетрадиционных» религий, в том числе новых протестантских деноминаций составляет молодёжь. Объяснение этого феномена следующее: «Здесь сказывается свойственный молодёжи общий протестный потенциал, «желание быть не как все» (из ответов респондентов). Кроме того, молодые люди отмечают, что «нетрадиционные религии» используют современные психоделические технологии для вовлечения молодёжи; говорят о хорошей психологической подготовке проповедников этих религиозных движений» (Курганская В.Д., Дунаев В.Ю., Косиченко А.Г., Подопригора Р.А., Садовская Е.Ю., Чупрынина И.Ю. Влияние религиозных организаций на молодёжь в Казахстане (Научно-исследовательский отчет). – Алматы: Центр гуманитарных исследований, 2003, с.30).

Какие последствия может иметь для казахстанского общества дальнейшее развитие описанной ситуации религиозного плюрализма в виде распространения новых для Казахстана религиозных движений. По этому вопросу казахстанских исследователей можно разделить на две группы. Первая группа исследователей, к которым относится в частности А.И.Артемов, Я.Ф. Трофимов, считает данный религиозный плюрализм проявлением свободы вероисповедания, без чего не может существовать демократическое общество. Соответственно, для них, попытки ужесточить «Закон о свободе вероисповедания и религиозных объединениях» 1992 года, самый либеральный закон на постсоветском пространстве, являются неприемлемыми инициативами тех, «кто «не ведают, что творят»» (Артемов А.И. Содержание и сущность основных религиозных конфессий и деноминаций как объект государственной

политики в современном Казахстане// Нысанбаев А.Н., Хамидов А.А., Косиченко А.Г., Колчигин С.Ю., Бисембаев Ф.К., Сыроежкин К.Л., Артемьев А.И. Религия в политике и культуре современного Казахстана. – Астана: Ел Орда, 2004. с.159).

Другая группа исследователей, в числе которых, А.Г. Косиченко, В.Д. Курганская, А.Н. Нысанбаев, Г.Т. Телебаев и др. занимает более осторожную и настороженную позицию. Они считают, что свобода вероисповедания не означает вседозволенности в религиозной сфере, позволяющей всем заявившим конфессиям абсолютно бесконтрольно функционировать на территории Казахстана. В условиях глобализации, когда страна стала открытой для зарубежных миссионеров новых религий, когда множится число «нетрадиционных» конфессий встаёт вопрос о конфессиональной безопасности государства. Не подвергая сомнению ситуацию религиозного плюрализма, следует констатировать «неопределенность их деятельности и её последствий для идейного и нравственного климата РК...» (Косиченко А.Г. Курганская В.Д., Нысанбаев А.Н., Бегалиев Н.К. Взаимодействие религий в Республике Казахстан.- Алматы: Центр гуманитарных исследований, Издательство «Искандер», 2006, с.46). В республике нет опыта в этой области, поэтому необходимо глубокое и целостное изучение их деятельности как внутри страны, так и за рубежом. Вторым моментом, отмечаемым перечисленными исследователями, заключен в том, что даже в считающихся демократическими странах, юридически закрепленное равенство конфессий не всегда означает их фактическое равенство. По их мнению, невозможно по исторической, культурной, смысло-жизненной значимости для казахстанского общества уравнивать ислам и православие, с одной стороны, и «нетрадиционные» религии, с другой. Поэтому, нужен дифференцированный подход к различным конфессиям на основе всестороннего исследования их деятельности, и её влияния на духовно-нравственное состояние казахстанского общества. Необходимо учитывать, что процесс «деприватизации» религии, характерный для современного мира, придаёт религиям идеологическую функцию. Поэтому, распространение «нетрадиционных» для Казахстана религий следует рассматривать не только как проявление религиозного плюрализма, но и как привнесение новых идеологических идей, принципов в общественную жизнь казахстанского общества и в сознание казахстанцев. Важно исследовать насколько эти новые принципы соответствуют духовно-нравственным критериям, насколько они способствуют духовному восхождению человека к Богу и, соответственно, насколько они озабочены охраной духовной безопасности казахстанского общества или, наоборот, разрушают её.

Разработчики проекта считают, что необходим целый комплекс мер, который бы снизил напряженность и неопределенность в конфессиональной сфере.

2. Молодежь как социально-демографическая группа

Молодёжь — в широком смысле обширная совокупность групповых общностей, образующих на основе возрастных признаков и связанных с ними основных видов деятельности. В более узком, социологическом, смысле молодежь — социально-демографическая группа, выделяемая на основе обусловленных возрастом особенностей социального положения молодых людей, их места и функций в социальной структуре общества, специфических интересов и ценностей. Молодежь - это поколение людей, проходящих стадию социализации, усваивающих, общеобразовательные и профессиональные функции и подготавливаемых обществом к усвоению и выполнению социальных ролей взрослого человека.

Молодость, как и детство, отрочество, зрелость - это и возраст, и ступень развития личности, и определенный социальный статус.

В соотношении с другими социально-демографическими группами молодежь - так или иначе, может рассматриваться как целостность, общность. Но это не означает, что она лишена внутренней дифференциации. Выделяют три типа такой дифференциации:

- стратификационная, когда в каждой общности, группе, классе мы можем говорить о ее молодежном слое, среде (молодые селяне, молодые инженеры, молодые предприниматели, молодые рабочие и т.п.), или в рамках молодого поколения выделять соответствующие группы;

- возрастная, когда целостный процесс социализации и индивидуализации молодежи разграничивается на определенные временные этапы и соответствующие им возрастные группы внутри молодежи;

- субкультурная, когда критерием дифференциации выступают различия и особенности тех или иных групп молодежи по образу и стилю жизни, характеру ценностных ориентаций и установок.

Итак, молодежь как социально-демографическая группа неоднородна по своему составу: в ней выделяются различные слои по возрасту (подростки, юношество), по полу, по видам деятельности (учащиеся, работающие), по месту жительства (городская, сельская) и др. Однако дифференциация молодежи не должна абсолютизироваться. Молодёжь в значительной части обладает тем уровнем мобильности, интеллектуальной активности и здоровья, который выгодно отличает её от других групп населения. В то же время перед любым обществом стоит вопрос о необходимости минимизации издержек и потерь, которые несёт страна из-за проблем, связанных с социализацией молодых людей и интеграцией их в единое экономическое, политическое и социокультурное пространство. Немецкий социолог Карл Манхейм определил, что молодёжь является своего рода резервом, выступающим на передний план, когда такое оживление становится необходимым для приспособления к быстро меняющимся или качественно новым обстоятельствам. Динамичные общества рано или поздно должны активизировать и даже организовывать их (ресурсы,

которые в традиционном обществе не мобилизуются и не интегрируются, а часто подавляются).

Молодёжь как особая возрастная и социальная группа всегда по-своему воспринимала ценности культуры, что порождало в разные времена молодёжный сленг и эпатазирующие формы субкультуры. Их представителями были хиппи, битники, стиляги, в СССР и постсоветском пространстве — неформалы. Молодёжь, по мысли Манхейма, ни прогрессивна, ни консервативна по своей природе, она — потенция, готовая к любому начинанию, поэтому мы хотим подчеркнуть, что государственная молодежная политика должна быть эффективной и помочь молодым людям в это непростое время.

В силу наибольшей восприимчивости молодых к новым идеям и спецификой молодежи как социально-демографической группы, молодежь является основным объектом деятельности нетрадиционных конфессий.

Общая численность молодежи в Казахстане на 1 января 2008г. составляет около 4,5 млн. человек, что в структуре казахстанского общества молодые граждане составляет 27,8% от общей численности населения РК. По данным Агентства по статистике РК доля молодежи (в возрасте 15-24 лет) среди безработных составляет 18,5%. В связи с мировым финансово-экономическим кризисом мы считаем, что процент безработной молодежи вырос.

Студенческая молодежь составляет немалую долю в структуре молодежи. Студенческая молодежь это тот слой молодежи, который получив образование, завтра займет позиции в экономической, социально-политической, культурной, образовательной сферах, поэтому он становится в определенной степени главным объектом деятельности многих нетрадиционных конфессий, среди которых и тоталитарные, и деструктивные.

Исполнителями научного проекта «Распространение нетрадиционных конфессий в молодежной среде в Республике Казахстан» было проведено социологическое исследование «Молодежь и нетрадиционные религии в Казахстане». Опрошено 1495 человек в городах – Астана, Алматы, Караганда, Шымкент, Петропавловск, Семей и Актюбинск. Исследователи стремились охватить социологическим опросом все четыре региона нашей страны.

Исследование выявило, что 83,3% студентов считают себя верующими, сомневающимися, неопределившимися в вере – 7,3%, неверующими и атеистами – 7,6%. Из числа верующих – 75,1% приверженцы ислама, при этом, среди респондентов казахи составляют 75,4%; православной веры придерживаются 14,8% респондентов, при этом, из числа опрошенных русские составляют 17,4%. 0,5% респондентов отказались отвечать на вопрос о своем вероисповедании.

Положительное отношение к новым религиозным организациям, существующим и распространяющимся в Казахстане высказало 7,9% респондентов; 2,1% состоят в нетрадиционных религиозных организациях. В совокупности 10% опрошенных положительно относятся к нетрадиционным конфессиям. Безразличное отношение высказало 9,5% респондентов и если

учесть, что 20,0% респондентов отметили, что лишь что-то слышали о религиозных организациях нетрадиционного направления, то совокупное число нейтрально относящихся к ним составляет 29,5%; 27,5% считают, что нетрадиционные религии опасны для человека и общества, также ответ «все религии опасны» дали 28,5% опрошенных. 3,7% затруднились ответить; 0,3% посчитали необходимым указать, что не признают никакой другой религии, кроме ислама. На наш взгляд, высказанное почти третьей частью респондентов мнение об опасности нетрадиционных религий для человека и общества, также ответ «все религии опасны» связаны с нашумевшими событиями с Церковью Сайентологии и Обществом Сознания Кришны и пониманием опасности радикализации любой религии, в том числе и традиционных – ислама и христианства.

Мнение молодежи о наиболее приемлемой для Казахстана религиозной ситуации, а именно, «должны ли иметь все без исключения религии равные права, или должны преобладать традиционные религии» и «должно ли государство пресекать учения, пропагандирующие религиозную нетерпимость» распределилось следующим образом: 9,0% респондентов считают, что все без исключения религии, как традиционные, так и новые должны иметь равные права и развиваться на территории Казахстана абсолютно свободно; 29,4% - все религии, и традиционные, и новые должны иметь равные права, но государство должно пресекать религиозные учения, пропагандирующие насилие, религиозную нетерпимость; 32,5% - в Казахстане должны преобладать традиционные религии – ислам и христианство, нетрадиционные религии не должны распространяться; Казахстан должен стать страной, в которой будет преобладать только одна религия – 20,0% (из них указали ислам – 96,7%; христианство – 3,3%); затруднились ответить – 8,4%; безразличие высказали 0,3%; мнение, что религия человеку не нужна – 0,3%.

Социологическое исследование показывает, что информированность молодежи о деятельности нетрадиционных религиозных организаций и культов низкая, что повышает риск попадания в тоталитарные и деструктивные религиозные организации и культы, при этом этот риск повышается, поскольку степень критичности мышления молодых людей также невысокая. От 60% до 75% молодых людей никогда не слышали о новых религиозных организациях харизматического направления, а от 18,1% до 23,7% опрошенных затруднились ответить на вопрос о своей информированности о тех или иных новых религиозных организациях. О невысокой степени критичности мышления также свидетельствуют, в частности, следующие данные: на вопрос «Какими источниками информации Вы руководствовались принимая решение о вступлении в религиозную организацию» 30,2% респондентов ответили, что познакомились с литературой данной религиозной организации; 19,0% - ориентировались на то, что им говорили знакомые; 30,2% - ориентировались на то, что говорили члены данной религиозной организации, затруднились дать ответ 11,1%; Информацию через СМИ получили 7,9% и ответ «никакими» дали 1,6%. Практика показывает, что «знакомые», приглашающие принять участие в

мероприятиях той или иной религиозной организации, рассказывающие о ней, сами являются ее членами. Поэтому совокупный процент респондентов, а это соответственно 49,2%, принимая решение о вступлении в религиозную организацию нетрадиционного направления, ориентировались на мнения знакомых, членов данных организаций. И если принять во внимание, что 30,2% познакомились с литературой данной религиозной организации, то наш вывод о невысокой степени критичности мышления подтверждается. Ответ «никакими», говорит, скорее всего, о том, что люди сами не поняли как оказались членами своей религиозной организации. При этом 42,9% респондентов считают, что приняли решение о вступлении в религиозную организацию нетрадиционного направления после длительного размышления и анализа; 17,5% признают, что решение было принято в результате убеждения со стороны членов религиозной группы; 20,6% указали на сложную жизненную ситуацию (7,9% - состояние глубокого душевного переживания; 3,2% - болезнь; 9,5% - тяжелая жизненная ситуация (потеря работы, финансовые трудности, проблемы с жильем)). Затруднились дать ответ – 12,7%.

Результаты социологического исследования показали активность адептов нетрадиционных конфессий. У 50,6% респондентов встреча с ними произошла на улице, 1,7% - подошли в кафе, 16,1% отмечают, что они пришли домой, что подтверждает гипотезу разработчиков проекта: активная работа адептов новых религиозных организаций является одним из основных факторов обращения к ним молодых людей .

Вышеприведенные данные и другие показатели, опубликованные в научно-исследовательском отчете по социологическому исследованию «Молодежь и нетрадиционные религии в Казахстане», выводы, к которым пришли исследователи, позволяют сделать следующие практические рекомендации с целью повышения эффективности и совершенствования государственной молодежной политики.

3. Рекомендации государственным органам, реализующим молодежную политику

I. Просветительский блок.

Одним из важных направлений государственной молодежной политики должно стать целенаправленное просвещение молодежи в области религии. Нетрадиционные религии активно ориентированы на социум, участвуют в образовательных проектах, в деятельности культурно-просветительских организаций и обладают познавательной привлекательностью для молодежи. Только образование способно создать условия для свободного и ответственного выбора, для притяжения и ли отталкивания того, что предлагает современный мир.

Необходимо:

1. создание *постоянного цикла* научно-популярных передач о религиозных конфессиях на республиканском телевидении, на радио;
2. *регулярное проведение* религиозных проповедей духовенства традиционных для нашей страны религий (ислам, христианство, в первую очередь православия) на телевидении;
3. преподавание светской дисциплины «Основы религиоведения» на всех ступенях образования (школа, колледж, вуз) подготовленными в области религиоведения специалистами;
4. проведение «круглых столов» по актуальным проблемам религии, религиозного сознания, конфессиональной политики и т.д. При этом организовывать выездные «круглые столы» в регионы, на места, вплоть до небольших населенных пунктов.
5. чтение публичных лекций по вопросам религий, религиозной ситуации в РК. Особое внимание уделить вопросам, связанным с нетрадиционными конфессиями тоталитарного и деструктивного плана, вопросам профилактики культового влияния на молодых людей;

II. Социально-экономический блок.

Рост религиозности в казахстанском обществе во многом объясняется не только пробуждением национального самосознания народа, духовным возрождением в целом, но и теми социально-экономическими проблемами, с которыми столкнулось наше общество в постсоветский период. Многие исследователи указывают на социально-экономические проблемы как фактор обращения людей, и в частности, молодежи к религии.

Широкое распространение нетрадиционных конфессий связано и с их благотворительной деятельностью, оказанием материальной помощи, созданием условий обучения за рубежом и т.п.

В связи с мировым финансово-экономическим кризисом, затронувшим и нашу страну, по мнению экспертов, следует ожидать, хотя и незначительный, рост обращения молодых людей к нетрадиционным религиям. Учитывая это, рекомендуем:

1. обеспечить широкий доступ молодежи к образованию, культуре, спорту и другим видам досуга;
2. повысить долю молодежи в сфере труда и занятости, при этом постоянно вести мониторинг уровня безработицы среди молодых людей;
3. содействовать решению жилищных проблем молодежи;
4. культивировать ценность семьи в казахстанском обществе, усилить государственную поддержку молодых семей.

III. Социально-психологический блок.

Массовым явлением сегодня становится такая разновидность социально-психологической угрозы как опасные тренинги, семинары, курсы повышения квалификации и т. д, в которых применяются методы психологического принуждения для привлечения в различные культы. Там где работают психотехники контроля сознания - там уже нет места реальной свободе выбора. Психологическая безопасность на уровне общества есть характеристика национальной безопасности. Поэтому, обратить внимание:

1. на профилактику социально-психологической зависимости в профессиональной деятельности;
2. профилактику культового влияния в системе образования;
3. шире привлекать мусульманское и православное духовенство в дело нравственного воспитания подрастающего поколения, борьбы с тоталитарными и деструктивными сектами, к благотворительной, культурно-просветительской, гуманитарной и другим видам социально-полезной деятельности;
4. широко освещать в СМИ, интернете негативные явления, связанные с нетрадиционными религиозными течениями, деструктивными культами;
5. привлекать специалистов в области психологии и религиоведения для разъяснения применяемых манипулятивных практик и методов вовлечения молодых людей в тоталитарные религиозные организации;
6. всемерно поддерживать различные институты гражданского общества, занимающиеся просвещением в религиозной сфере, пропагандой

межконфессионального согласия, вопросами профилактики интолерантности в этно-конфессиональной сфере, реабилитацией экс-культистов;

IV. Социально-политический блок.

Адепты новых религий очень активны в своей миссионерской деятельности. Им свойственно умение приспособиться к различным условиям, действовать с учетом обстановки, психологических особенностей различных групп населения. Большое внимание ими уделяется молодёжи, её меняющимся потребностям и вкусам. Поэтому необходима комплексная работа для противодействия и снижения негативного влияния тоталитарных и деструктивных религиозных организаций на молодежь. Рекомендуем:

1. пресекать попытки отдельных государственных служащих, используя свое служебное положение, лоббировать интересы отдельных религиозных организаций, содействовать пропаганде их учений;
2. инициировать создание молодежного канала на телевидении, пропагандирующего здоровый образ жизни, образованность и нравственность;
3. инициировать создание в каждом регионе центров психологической помощи и телефонов доверия, где должны работать специалисты; инициировать расширение сети служб социальной помощи молодым людям;
4. активизировать деятельность молодежных организаций с привлечением их к поиску новых форм эффективной работы, скоординировать деятельность различных молодежных организаций с целью минимизации издержек и потерь, связанных с социализацией молодых людей и интеграцией их в единое экономическое, политическое и социокультурное пространство и активизации в ней творческого потенциала;
5. рекомендовать молодежным организациям вузов вести постоянно и планомерно шефскую работу с детскими домами;
6. инициировать проведение специального научного исследования о состоянии религиозности, умонастроений в среде безработной молодежи, молодежи в сельской местности;
7. совершенствовать формы взаимодействия госорганов с религиозными объединениями.

К реализации данных рекомендаций должны быть привлечены все заинтересованные органы.

Приложение 1

ВЕРОИСПОВЕДАНИЕ – 1) признание определенного религиозного учения, свидетельство о его принятии, принадлежность к соответствующей *религии*, церкви, конфессии, находящая выражение в культовом и внекультовом поведении; 2) религиозное объединение со своим вероучением, культом, организацией.

НЕТРАДИЦИОННЫЕ РЕЛИГИИ, «новые религиозные движения», «новые культы», «альтернативные религии», «внеконфессиональные религии» – религиозные движения и группы, возникшие в 50-е гг. в США, получившие распространение в Зап. Европе, др. регионах мира. В отечественной и зарубежной социологии религии (См. *Религиоведение*) появление Н.р. связывается с крупными социально-политическими и культурными переменами, демографическими сдвигами, ослаблением позиции традиционных конфессий. В зависимости от содержания вероучения и обрядовой практики новые религиозные движения делятся на неохристианские, неоориенталистские, оккультные и неоязыческие. В некоторых городах России действуют немногочисленные группы почитателей *сатаны*. Выделяются вероучительные и организационно-структурные отличительные признаки Н.р. Наряду с признанием священных книг (*Библии*, *Корана* и др.) традиционных религий, в качестве священных почитаются и иные книги, чаще всего написанные создателями определенных Н.р. Основатели Н.р. считаются спасителями, пророками, живыми божествами. Вероучительный комплекс и обрядовую практику Н.р. отличают синкретизм (соединение), заимствование вероучительных положений др. религий. В большинстве Н.р. существуют жесткие структуры управления, устанавливаются строгие правила вступления, обеты. *Богослужения* отличаются простотой, проводятся в обычных помещениях или в специальных храмах. Н.р. отличает активное миссионерство (особенно среди молодежи) вне молитвенных зданий. Социальная ориентация Н.р. разнообразна – от проповеди полного разрыва с «греховным» миром до активного участия в экономической и политической жизни. В России Н.р. появляются в конце 80-х – начале 90-х гг. Последователи новых религиозных движений – это гл. обр. «верующие первого поколения». Их приобщение к вере происходит сравнительно быстро и сопровождается резкими изменениями в мировоззрении, образе жизни, отношении к обществу, к семье. Новообращенных отличает состояние эмоционального подъема, ощущение принадлежности к необычному, «единственно истинному» учению. Отсюда проистекает и активная миссионерская деятельность Н.р. на улицах, стадионах, в концертных залах, квартирах, использование ими средств массовой информации. Значительная часть религиозных движений привнесена из-за рубежа – Церковь объединения, Церковь Сайентологии, Вера Бахаи, Даосизм, Общество сознания Кришны (вайшнавы), Учение истины АУМ (Аум Синрикё), Семья, Миссия «Евреи за Иисуса», Церковь Христа и пр.; другие зародились на

отечественной почве – Богородичный центр, Великое Белое Братство, Церковь последнего завета и др. Некоторые Н.р. получают региональное и даже общероссийское распространение. Деятельность Н.р. породила достаточно широкое «антикультовое движение». Его сторонники обвиняют Н.р. в разрушении семей, ограничении или лишении свободы мысли, в нравственном развращении молодежи и т.д.

Новые религиозные движения - типологически новое явление религии, возникшее и получившее развитие в конкретный исторический период, в доктринальном плане несводимое ни к одному из источников вероучения известной религиозной традиции любого характера.

ТИПЫ РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЪЕДИНЕНИЙ (греч. *τύπος* – отпечаток, форма, образец) – разновидности религиозных общностей со своеобразными способами организации и управления. Т.р.о. различны в разных религиях и конфессиях; на основе изучения *христианства* выделены: церковь, секта, деноминация, установленная секта, мистерия, культ и др. Наибольшее признание исследователей получили три первых типа.

Церковь (греч. *κυριακος* – причастие, *κυριος* – имеющий силу, власть; господин; *οικια* – дом, семья, род; букв. – Божий Дом, Дом Господень; в значении «церковь» также греч. *εκκλησια* – собрание, собрание, сходка) – широкое объединение, принадлежность к к-рому определяется, как правило, не свободным выбором индивида, а традицией, отсюда признание возможности каждого человека стать членом церкви. Фактически отсутствует постоянно и строго контролируемое членство, прихожане анонимны. Во многих церквях проводится строгое отделение посвященных в *таинство* отправления культа и осуществляющих управление от основной массы верующих, что находит отражение в организационной структуре. Подчеркивается традиционность руководства, позиции и роли, степени и градации упорядочены по иерархическому и авторитарному принципу.

Секта (лат. *secta* – образ мыслей, образ действий, образ жизни, учение, школа, направление) возникает как оппозиционное течение по отношению к тем или иным религиозным направлениям, она может быть выразителем социального протеста групп, недовольных своим положением. Для нее характерны претензия на исключительность своей роли, доктрины, миссии, настроения избранничества, а нередко и тенденция к изоляционизму, резко выраженное стремление к духовному возрождению (ревивализм). Институт *священства* отсутствует, лидерство считается харизматическим (см. *Харизма*), подчеркивается равенство всех членов, провозглашается принцип добровольности объединения, делается акцент на обращение, предшествующее членству. Историческая судьба сект неодинакова: одни из них со временем прекращают свое существование, другие постепенно превращаются в иные типы.

Деноминация (лат. *denominatio* – наименование) может развиваться из других типов объединений или складываться с самого начала в качестве таковой; ее

идейные, культовые и организационные принципы формируются в оппозиции к церкви и секте и носят разноплановый характер. Сохраняя акцент на избранности членов, она признает возможность духовного возрождения для всякого верующего, придерживается принципа постоянного и контролируемого членства. Изоляция от «мира» и замкнутость внутри религиозной группы не считается признаком истинной религиозности, последователи призываются к активному участию в жизни общества. Несмотря на провозглашение принципа равенства всех членов и выборности руководящего состава, имеется элита руководителей, как правило, постоянных. При определенных условиях в деноминации может возникать тенденция к превращению в церковь, от нее могут отделяться сектантские группы.

ХАРИЗМА (греч. *χαρισμα* – милость, благодать, божественный дар) – наделенность какого-либо лица (харизматического лидера – *пророка*, проповедника, политического деятеля), действия, института или символа особыми качествами исключительности, сверхъестественности, непогрешимости или святости в глазах более или менее широкого круга приверженцев или последователей. В католической *теологии* Х. означает исключительный духовный дар, ниспосылаемый *Богом* кому-либо ради блага Церкви (дар *святых*, непогрешимость папы и др.). Термин употребляется в социологических концепциях Э. Трельча и М. Вебера, последний использовал его в своей концепции власти при исследовании идеальных типов господства и в теории *религии*. На основе сравнительно-типологического метода Вебер выделил харизматический способ господства, противопоставив его традиционному, последний основывался на обычаях, традициях, привычках. Харизматический тип господства основывается на необычной преданности одному лицу, харизматическому лидеру (см. *Харизматик*) и основан на вере в его святость. Базой для харизматического типа господства является аффективный тип социального действия. В теории религии Вебер также выделяет идеальные типы: рациональный, традиционный, харизматический. Харизматический тип религий характеризуется наличием и доминантой стихийно-экстатического начала, включающего магические действия, ритмику, красоту, половую любовь, священные танцы, оргии, экстаз – все то, что способно пробудить иррациональную жизненную силу. Фр. Хайлер, используя сравнительно-исторический метод исследования религий, различает строгие, прочно заданные, формы священного слова (ритуальный текст, церковная *проповедь*, культовое песнопение) и свободную харизматическую речь, самой аффективной формой которой является т. наз. речь языка, т.е. речь на выдуманном яз. или в виде «детского лепета». К харизматическим, обладающим священной силой празвука (напр., др.-инд. *от*, греч. *ю*, ислам, *hu* в *Allah hu*) и названиям имени Бога, присоединяется благословение, т.е. позитивное выражение желания, и проклятие, т.е. негативное выражение желания. Оба представляются сильными субстанциями, несущими в себе силу их реализации. Изъявление божественной воли происходит через оракула и может толковаться либо с

помощью внешних предметов (палочек, костей, стрел и т.п.), либо подаваться в виде откровения *жрецов* или *пророков*. Пророческие слова с помощью сравнений и аллегорий становятся наглядными и достигают вершины в *Евангелии*, «радостной вести» о *спасении*, милости и Царстве Божьем. Харизматическая форма волеизъявления Бога переходит в форму церковной *проповеди*.

ЭКУМЕНИЗМ (греч. οἰκουμένη - Вселенная, обитаемый мир) – взгляды и позиции, отражающие стремление христиан различных направлений к объединению в «единой Церкви Христовой» при сохранении плюрализма в вероучении, культе и организации. Прилагательное «экуменический» употребляется в *христианстве* со II в. для определения «всеобщности» *религии* и ее проявлений («экуменический мир», «экуменический собор», «экуменический синод» и т.д.). Это привело к тому, что данный термин приобрел экклесиологический характер. С его помощью подчеркивалось, что объявленные экуменическими собором либо синодом являлись собранием всей, единой и всеобщей Церкви Христовой, а его решения – выражением воли всей Церкви, хотя это далеко не всегда соответствовало действительности. Экуменическое движение как попытка практического объединения расколотых на три основных направления христиан было начато в XVII в., но трактовалось католиками и православными как посягательство на их прерогативы. Началом экуменического движения XX в. считается Всемирная миссионерская конференция, созванная по инициативе протестантов в 1910г. (Эдинбург) и учредившая Международный миссионерский совет (ММС) из 17 религиозных организаций из разных стран. В 1948 г. в результате слияния ММС и еще двух протестантских движений – «Вера и порядок» и «Жизнь и деятельность» – был создан руководящий орган всего экуменического движения – Всемирный совет церквей (ВСЦ). В настоящее время членами ВСЦ являются более 300 религиозных объединений из более чем 100 стран мира. По данным ВСЦ, он объединяет около 400 млн. верующих; в эту организацию входят *Русская Православная Церковь* и многие др. церкви, действующие на территории России. Помимо попыток разрешить межконфессиональные противоречия, руководящие круги экуменического движения поднимают вопросы борьбы за мир, экологии и др. глобальные проблемы человечества.

Источник: Религиоведение: Учебное пособие и Учебный словарь-минимум по религиоведению. – М.: Гардарики, 2000. – 536 с.

АТЕИЗМ (лат. – отрицание бога, безбожье) – представляет со-бой систему воззрений, отвергающих существование Бога. Атеизм отвергает веру в сверхъестественное (духов, богов, демонов, загроб-ную жизнь, бессмертие души и т.д.). Противопоставляет религии убеждение о естественно-закономерном бытии и развитии природы, общества и человека, о способности человека без какого-либо сверхъ-естественного вмешательства достигнуть мира, справедливости и благополучия.

ЕВАНГЕЛИЕ – радостная весть об Иисусе Христе и о том, что спасение человек получает не по заслугам, а принимая верою учение Иисуса Христа.

КОНФЕССИЯ (лат. – признание, исповедание) – вероисповедание, используется также для обозначения определенного направления (или направлений) в рамках той или иной религии, например, христианства.

ПРЕСВИТЕР (греч. – старец, старейшина) – древнейшее каноническое название второй степени таинства священства – священнослужитель второй (после епископа) степени христианской церковной иерархии. То же, что и «священник», «иерей».

В протестантизме пресвитер – руководитель общины (поместной церкви) или регионального объединения поместных церквей, избираемый, как и пастор, на определенный срок из среды мирян.

Источник: Зеленков М.Ю. – Мировые религии: история и современность: Учебное пособие. – М.: Юридический институт МИИТа, 2003.

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

СВИДЕТЕЛИ ИЕГОВЫ – деноминация в *протестантизме*, основанная Чарлзом Расселом (Русселем, 1852– 1916) в 1870 г. в США как Международное общество исследователей *Библии*. Его руководители после Первой мировой войны провозгласили, что второе пришествие *Иисуса Христа* уже совершилось в 1914 г., но незримо. В 1931 г. они объявили о создании Общества свидетелей Иеговы. Иеговисты отрицают догмат о *Троице* и учат о единственном *Боге* – Иегове. Христа они считают высшим существом, сотворенным *Богом*. Согласно их учению, Христос после своего воплощения, земной жизни, *проповеди*, крестной смерти и воскресения объединяет 144 тыс. избранных – свидетелей Иеговы, готовит на земле войну с восставшим против Бога *сатаной*. Иеговисты предрекают близкую решающую битву Иеговы против сил сатаны – «армагеддон», в результате к-рой дьявол и его сторонники погибнут, а иеговисты будут жить в новом мире – едином теократическом государстве во главе с Христом. С.И. насчитывается около 3 млн. 600 тыс. чел. Их журналы «Сторожевая башня», «Пробудитесь!» и др. издаются на многих яз. большими тиражами. Штаб этой организации – Руководящая корпорация и «Общество Сторожевой башни» находится в Бруклине (предместье Нью-Йорка, США), более 95 филиалов – во многих странах мира. В России действует Управленческий центр региональной организации Свидетелей Иеговы (Санкт-Петербург), более 205 общин этого направления.

Источник: Религиоведение: Учебное пособие и Учебный словарь-минимум по религиоведению. – М.: Гардарики, 2000.

Среди организаций, добившихся наибольшего роста в Казахстане – «Свидетели Иеговы». Движение имеет прихожан почти в каждом городе Казахстана, зарегистрировано более сотни общин. В особенности позиции секты «Свидетели Иеговы» сильны на юге Казахстана. Так, например, их приходы активно действуют в Шымкенте, Туркестане, Кентау, Ленгере, Сары-Агаше, Жетысае и других густонаселенных населенных пунктах, населенных преимущественно этническими казахами и узбеками. В 2007г. завершено строительство республиканского центра Свидетелей Иеговы в Алматы. Активно практикуется прозелитизм: Свидетели Иеговы посещают места массового скопления людей и квартиры граждан. Раздают журналы, информируют про свою религию, предлагая для бесед животрепещущие темы – экология, безработица, девиантное поведение и т.п., инициируют споры на религиозную тематику.

МОРМОНЫ – широко распространенное название Церкви *Иисуса Христа* святых последних дней; основана в США ок. 1830 г. Джозефом Смитом (1805-1844). В 1848 г. в долине Соленого озера, в местах обитания индейского племени юта, была образована колония М. с центром в Солт-Лейк-Сити. Территория расселения М. быстро расширялась, и в 1896 г. образуется штат Юта. В качестве основы вероучения в Церкви М. признаются *Библия* и Книга Мормона, считающегося пророком «американских израильтян», появившихся

на континенте, согласно принятой в этой Церкви версии, за шесть столетий до н.э. и ставших непосредственным предком американских индейцев. Признаются основные положения христианского вероучения (по-своему толкуемые) о *Троица, грехе, искуплении, спасении, скором конце света* и др., подчеркивается приверженность традициям раннеапостольской церкви. На собраниях читаются импровизированные *проповеди* и исполняются сообщаемые мормонские гимны. В 1843 г. на основании откровений Дж. Смита было допущено многоженство (как ныне утверждается – с целью быстрого роста численного состава общины), что послужило для Конгресса США поводом для принятия закона, запрещавшего полигамию. В 1890 г. институт многоженства был отменен, а затем разработано учение, согласно которому брак считается священным, а семья – созданной для вечности. Запрещается употребление алкоголя, кофе, чая (кроме зеленого), наркотиков. Организация Церкви М. строго иерархична: во главе стоит пророк; при нем имеются коллегии – 12 апостолов и 70 учеников («семидесять»); выделены также статусы «старейшин», «пастырей», «учителей», «епископов» и др. Члены Церкви обязаны платить налог – десятину. М. ведут активную миссионерскую деятельность, их общины есть во многих странах мира численностью ок. 10 млн. человек. В России первые группы М. появились в 1989 г.; ныне управленческим центром является Религиозная ассоциация Церкви Иисуса Христа святых последних дней (мормонов). На 1 января 1998 г. в РФ зарегистрированы уставы 13 обществ (общин) М.

Источник: Религиоведение: Учебное пособие и Учебный словарь-минимум по религиоведению. – М.: Гардарики, 2000.

БЕЛОЕ БРАТСТВО (Великое белое братство, Юсмалос) – Тоталитарная неохлыстовская синкретическая секта. Официально основана в 1990 г. в России, в Донецке, Мариной Цвигун и Юрием Кривоноговым.

Вероисповедание секты объединяет в себе элементы христианства, оккультизма, гностицизма и некоторых идей супругов Рерихов.

Догматика секты основана на убеждении, что небесный бог сочетает мужское и женское начало (соответственно Иисус Христос и Святой Дух) в едином лице и может сойти на Землю в том или ином виде. Марина Цвигун рассматривается как монада-эксплантация Иисуса Христа и Святого духа в одном человеке. Юрий Кривоногов выступает в виде пророка Иоанна Крестителя под именем Юоанн Свами. Оба руководителя секты якобы излучают особую энергию Живого Бога – фохат, с помощью которой совершаются чудеса, производится крещение и уничтожаются инакомыслящие.

Большую часть догматики занимают эсхатологические мотивы. Конец света был назначен руководством секты на 24 ноября 1993 г., и в этот день 144 тысячи сторонников секты должны были вознестись на небо к божественной Дуаде (Марии Дэви Христос и Юоанну Свами) вершить Страшный суд над землянами. Избранные юсмалиа-не должны были составить седьмую расу Нового Иерусалима.

Адептам секты внушается, что время существования человека завершается, и в этот период необходимо стойко сопротивляться Антихристу: не учиться, не работать, не участвовать в общественной жизни, не держать дома электроаппаратуру, не вступать в брак, чтобы не отдавать детей Антихристу. Разработана идея кодирования разума через различные виды пищи, которые также запрещены к употреблению: грибы, мясо, яйца. Предписывается усиленный пост, постоянные молитвы, покаяния и ночные молебны. Для причащения используется "живая вода".

В 1993 г. в секте произошел раскол. Марина Цвигун прокляла Юрия Кривоногова, объявив его Антихристом, который совращал ее паству, запрещая им есть мясо. Часть сектантов остались вегетарианцами, другие употребляют в пищу мясо.

10 ноября 1993 г. сектанты проникли в Софийский собор в Киеве, пытаясь провести там свою службу. Руководители секты были задержаны, деятельность ее запрещена. Часть секты ушла в подполье.

Секта крайне враждебно относится к другим конфессиям, особенно к Русской Православной Церкви, которая именуется "невестой сатаны". "Белое братство" имеет своих приверженцев в крупных городах Украины, Белоруссии и европейской части России. Максимальная численность сектантов в период расцвета секты достигала 7 тысяч человек, на конец XX в. составляет от 3 до 4 тысяч человек.

Основными источниками вероучения секты являются книги "Агни-йога", "Евангелие эпохи Водолея", "Третий завет", "Юсмалос".

ВАХХАБИЗМ – религиозно-политическое течение в суннитском исламе. Появилось в конце XVIII в. Название получено от имени Мухаммеда ибн Абд аль-Ваххаба, выступившего с пуританской проповедью среди бедуинских племен в Неджде.

В начале XIX в. ваххабиты под руководством Саудидов образовали в Неджде самостоятельное государство, влияние которого распространилось на большую часть Аравийского полуострова.

В 1818 г., в результате походов египетских войск, государство ваххабитов было ликвидировано. В течение долгого времени ваххабиты были под властью Рашидидов, вассалов Турции. В 1902 г. эмир Абд аль-Азиз ибн Сауд захватил Эр-Рияд. В 1924-1925 гг. ваххабиты завоевали Хиджаз и в 1927 г. образовали ваххабитское государство (современная Саудовская Аравия).

Ваххабиты проповедуют восстановление чистоты изначального ислама и единобожия, отвергают культ пророков, святых, паломничество к святым местам, отрицают суеверия, требуют от мусульман ведения аскетического образа жизни.

Ваххабиты преимущественно распространены в Саудовской Аравии, других странах Аравийского полуострова, в значительно меньшей степени – в Индии, Индонезии, Средней Азии, Кавказе, Северной Африке.

Источник: Зеленков М.Ю. – Мировые религии: история и современность: Учебное пособие. – М.: Юридический институт МИИТа, 2003г.

ЦЕРКОВЬ САЙЕНТОЛОГИИ возникла в 1954 году в США. Основатель – писатель-фантаст Лафайет Рональд Хаббард (1911-1986). По своему вероучению саентология представляет собой смесь идей восточных учений с личными наблюдениями Хаббарда. Основопологающими признаются сочинения Л.Р.Хаббарда, в первую очередь «Дианетика: современная наука душевного здоровья». Дианетика рекламируется саентологами как учение о разуме, наука о душевном здоровье, технология избавления от комплексов и вредных привычек, которая, по Хаббарду, способна излечить любого человека практически от всех заболеваний. Саентологи активно пропагандируют произведения Хаббарда. В рамках пропаганды и распространения сайентологии проводятся психологические тестирования, тренинги, работа аудиторов с новообращенными. Основная саентологическая процедура – одинтинг – напоминает исповедь или сеанс психоанализа. Все сказанное на этой процедуре может быть использовано организацией в любом качестве. Сами саейнтологи называют свое учение религией. Эксперты определяют сайентологию как «деструктивную организацию».

Опасность и обманчивость культа заключается в искусственном смешении религиозных и коммерческих интересов в целях введения в заблуждение адептов. При этом сайентологи в своей деятельности широко используют передовые инновационные методы.

Многими специалистами-религиоведами отмечается, что данная организация является коммерческой, занимается мошенничеством и ее деятельность негативно сказывается на психическом здоровье людей.

Существенная особенность «Церкви сайентологии» заключается в том, что почти все практикуемые ею процедуры и методики обозначаются как услуги и предоставляются исключительно на платной основе, причем каждый из курсов имеет достаточно высокую цену. Бесплатно проводится лишь первоначальный обязательный для всех новичков так называемый «Оксфордский тест возможностей человека». Стоимость тех или иных саентологических процедур колеблется в зависимости от региона, платежеспособности местного населения и других условий. Плата же именуется членскими взносами и пожертвованиями.

В Казахстане уже с 1994г. действуют общества «Дианетика», которые зарегистрировались в Алматинской, Карагандинской, Семипалатинской и Павлодарской областях как общественные организации по пропаганде идей Хаббарда. В 1996г. Алматинское общество отказалось от статуса общественной организации и выступает как религиозная организация «Церковь Сайентологии». Начиная с 1999г., последователи «Церкви Сайентологии» активизировали свою деятельность на территории Республики Казахстан. В 2009г. по результатам проверки органами прокуратуры РК объединений «Церковь Сайентологии г. Караганды» и «Церковь Сайентологии г. Алматы»

возбуждены уголовные дела.

Международное Общество Сознания Кришны (МОСК) –получило международное распространение в результате деятельности индуистского монаха А.Ч.Бхактиведанта Свами (1896-1977гг.), который переехал в Нью-Йорк в 1956г. и в 1966г. основал «Международное Общество Сознания Кришны». Главными священными книгами являются «Бхагават-Гита» и «Шримад-Бхагаватам». Вероучение заключается в том, что высшая истина есть Бог – Верховное Всесовершенное Существо – Господь Шри Кришна познается в трех ипостасях: Брахман (безличный всепроникающий дух); Параматва (Высшая душа, пребывающая в сердце каждого живого существа и в каждом атоме творения) и Бхагаван (Верховная личность Бога), являющаяся источником и Параматны, и Брахмана. Большое значение придается духовному совершенствованию человека. Освобождение (мукти) достигается посредством беззаветной любви и преданного служения Кришне. Выделяются четыре этапа духовной жизни: ученичество, семейная жизнь, удаление от семейной жизни, полное отречение от мира, которые определяют требования к поведению верующих. Супружеские пары подбираются наставниками. Браки заключаются только между теми кришнаитами, кто неспособен вести монашеский образ жизни. Кришнаиты верят, что душа нуждается в освобождении от бесконечного цикла перерождений. Тот, кто достигает «сознания Кришны», освобождается и получает вечное духовное тело. Верующие постоянно должны воспевать имя Бога Кришны (произнесение мантры). Неотъемлемой частью богослужения является употребление прасада – блюд вегетарианского приготовления, предназначенных для возложения на алтарь. Кришнаиты живут замкнутыми общинами, выходя в свет для воспевания имени Бога Кришны и привлечения новых верующих.

Вайшнавцы – также поклоняются Кришне (Вишну), но отличаются от последних своим гуру – учителем – и некоторыми особенностями в вероучении. По обрядности мало чем отличаются от кришнаитов. В организации практикуются беспрекословное подчинение приказам гуру, аскетизм, уход от мирской жизни.

(Источник: В.Иванов, Я.Трофимов Религии Казахстана. Справочник. Алматы, 1999) А.Л.Дворкин - историк, богослов и ведущий эксперт по проблемам экспансии новых религиозных движений в России, считает, что МОСК «можно охарактеризовать как псевдоиндуистскую синкретическую прозелитствующую постмодернистскую неоязыческую тоталитарную секту». *(Александр Дворкин. Сектоведение. Тоталитарные секты. Нижний Новгород, 2008, с. 313)*

Новая жизнь. Среди «нетрадиционных» выделяются так называемые харизматические движения: «Агапе», «Новая жизнь», «Новое небо», «Илия», «Благая весть» и др. Безусловным лидером среди них является «Новая жизнь», возникшая в Казахстане в марте 1990г. и отличающаяся активной миссионерской деятельностью. Для «Новой жизни» характерны обряды причащения

(хлебопреломление), обычно один раз в месяц и крещения – путем полного водного погружения. Отмечаются следующие праздники Рождество, Пасха, жатва. Общины, как правило, делятся на ячейки, возглавляемые контрактерами; собрания ячеек проходят в домах и квартирах верующих. При «Новой жизни» в Алматинской церкви созданы филиалы: казахский «Жана омир», уйгурский «Иени Пайят жама эт». Имеется общество по евангелизации среди верующих иудеев «Хайт Хадаш».

Община «Новая жизнь» организовала Библейский колледж. Издаются газета и журнал «Новая жизнь». Для детей воскресной школы выходит иллюстрированная газета «Королевство любви». Ведется активная работа с молодежью всех национальностей, при общинах, как правило, действуют воскресные школы. В планах «Новой жизни» - основать в каждом городе и поселке поместные церкви, открыть общеобразовательную христианскую школу. (по материалам В.Иванов, Я.Трофимов «Религии Казахстана. Справочник» Алматы, 1999)

«Алля-Аят» (фархатовцы) - основателем религиозного течения является житель п. Чунджа Алматинской области РК Фархат Абдуллаев, объявивший себя богом и Создателем. После его смерти активной пропагандой лечения занимается его супруга Нина (Святая Нина, Нин-Ана), также являющееся духовным лидером движения.. Приверженцы движения обожествляют личность основателя течения «Алля-Аят» Абдуллаева Ф., называя его Фархат-Атой. Таким образом, в идеологии движения «фархатовцев» усматривается отождествление Абдуллаева Ф. с богом, а также приравнивание его супруги Нины к рангу святых.

Представители этого течения не признают традиционных религий. Курс лечения начинали путем подключения к энергии Фархат-Аты, которая заключается в произнесении «формулы жизни» -

«Эллэ Нина анна Создатель Фархат ата
Элля Аят 37 40 6 8 10
Элля ЛЭЗЗЭТ Селленой
Элля Уигур Аят Эллэ».

Деятельность организации носит псевдоцелительский характер, более того, она осуществлялась лицами, не имеющими медицинского образования, вне условий специализированных лечебных учреждений.

Применение вышеназванных методов воздействия на граждан не раз приводило к возникновению у людей психических и соматических заболеваний.

В 2006 году прокуратурой города Астаны выявлялись факты развития первичных психозов и обострения психических заболеваний граждан, вследствие посещения больными сеансов лечения по методике «Алля-Аят».

Согласно заключениям специалистов в области медицины деятельность данного движения негативно воздействует на социальную защищенность здоровья граждан и создает реальную угрозу нанесения вреда их здоровью, что

запрещено законодательством страны, поскольку эта деятельность направлена на подрыв безопасности государства. Деятельность данного объединения запрещена.

Басуға 19.11.2009 жылы қол қойылды.
Шартты баспа табағы 2,5 Пішімі 60/84 /16
Таралымы 100 дана
Тапсырыс 189

ЖШС «Мастер ПО» басылды
010008, Астана қ., Кенесары көшесі, 93-76